阿毗曇毗婆沙論卷第五十四　規

迦旃延子造　五百羅漢釋

北涼天竺沙門浮陀跋摩共道泰等譯

智揵度他心智品第二之六

佛經說佛告比丘若有衆生能信樂
汝所說者汝等應以慈愍心為說四
不壞淨令得安住修行此法廣如契
經說問曰世尊何故說此經耶荅曰
欲為說法者顯示應聽法緣故說法
者不知應為誰說誰不應為說心生
怯弱佛作是說汝等不應輕有所說
若有衆生能信樂汝所說者乃可為
說復次欲說報恩法故佛說此經經
說佛告比丘若人於百年中一肩負
父一肩負母處處遊行猶不名為報
父母恩佛告比丘若父母不信教令
立信無戒為說善戒慳悋教令布施
無慧教令修慧尒乃名為報父母恩
問曰諸佛法中所有善法盡應教人
何故獨說教四不壞淨耶尊者波奢
說曰此中世尊說聖道名不壞淨一切
聖道或是相應法或是共有法若說

信則說相應法聖道若說戒則說共
有法聖道復次此說現初門略要始
入法一切佛法所有善法或是色或
非色若說戒當知已說色性善法若
說信當知已說非色性善法如色法
非色法相應不相應有依無依有行
無行有勢用無勢用有緣無緣當知
亦如是復次所有善法或是根性或
非根性若說信當知已說根性善法
若說戒當知已說非根性善法復次
依四不壞淨故施設四沙門果復次
此四不壞淨有二種相一不壞相二
是淨相不壞相者無漏信不為非信
所壞無漏戒不為非戒所壞信於心
數法中是淨相戒於四大法中是淨
相復次為示止惡道貧窮怖畏方便
故戒能止惡道怖畏信能止貧窮怖
畏無漏信戒雖無障非不因有漏信
戒復次欲引道依外道受化者令入
佛法故諸比丘或有親屬依外道受
化以親愛故讚歎佛法毀呰外道法
令他瞋恚轉遠佛法佛於是說汝等
無力無畏不知衆生諸根心行汝於

彼人若有憐愍心者當為說四不壞
淨若得四不壞淨心不移動所以者
何比丘當知四大可令變異若人得
四不壞淨無有變異問曰一切諸法
盡不變異何以獨說四大不變異耶
答曰以四法明四法故復次行者先
觀四大不變異相然後於一切法見
不變異相復次外道計四大是常佛
說四大非是常法假令四大如外道
所說是常者是常法可令變異若我
弟子成就四不壞淨有變異者無有
是處復次四大能持展轉增長生死法
佛經說信是大象手問曰何故佛說
信是大象手答曰能有所取故如象
有手能取衆生數非衆生數物如是
聖弟子有信手者能取善法
佛經說若聖弟子成就於佛不壞淨
多住此法時是時先成就於佛不壞
淨諸天心大歡喜作如是言如我等
成就多住於佛不壞淨故来生此間
諸聖弟子亦成就於佛不壞淨身壞
命終亦當生此間與我等同處成就
於法不壞淨於僧不壞淨於戒不壞

淨亦如是問曰彼諸天先於此間盡

成就四不壞淨何故諸天或有讚歎
於佛不壞淨者或有乃至讚歎於戒
不壞淨者耶答曰衆生或有為於佛
不壞淨勤修方便入於佛法或有乃
至為於戒不壞淨勤修方便入於佛
法若為於佛不壞淨諸天勤修方便
入於佛法者則讚歎於佛不壞淨乃
至為於戒不壞淨諸天勤修方便入
於佛法者則讚歎於戒不壞淨復次
諸天或有樂觀於佛者或有樂觀於
戒者若樂觀於佛者讚歎於佛不壞
淨乃至若樂觀於戒者讚歎於戒不
壞淨

佛經說阿闍世王成就無根信問曰
一切有為法皆有根何故說阿闍世
王信無根耶答曰世信以無見道根
故如說不壞智相應信以見道為根
彼無見道根故言無根而有與見道
相似信為根復次無無漏智善根故
言無根無漏信以無漏智無漏善根
為根彼不得無漏智亦不得無漏善
根而得與無漏相似信復次阿闍世

王不久供養佛亦不親近諸有德比
丘而得如是信若於樓觀象馬之上
見佛世尊即前向佛以身投地身無
苦痛是無根信力亦是佛之威神是
故名無根信復次此信無相似因無
有法與彼信作相似因者如乾樹無
根彼信亦尒故名無根復次雖有此
信不免惡道故名無根信
此四顛倒須陁洹幾斷幾不斷問曰
何故作此論荅曰如毗婆闍婆提說
有十二顛倒謂無常有常想顛倒心
顛倒見顛倒苦有樂想顛倒心顛倒
見顛倒無我我想顛倒心顛倒見顛
倒不淨淨想顛倒心顛倒見顛倒八
是見道斷四是修道斷八見道斷者
無常常想顛倒見顛倒苦有樂想顛
倒見顛倒無我我想顛倒見顛倒不
淨淨想顛倒見顛倒四是修道斷者
無常計常心顛倒苦計樂心顛倒無
我計我心顛倒不淨計淨心顛倒諸
見道斷者苦比忍現在前時畢竟斷
諸修道斷者金剛喻定現在前時畢
覺斷問曰彼何故作如是說荅曰彼

依佛經佛經說佛告比丘此四顛倒
想顛倒心顛倒見顛倒乃至廣說依
此經故說十二顛倒以二事止如是
說者意所作問荅若作是問此四顛
倒須陁洹幾斷幾不斷則止彼說十
二者意若作是荅須陁洹盡斷則止
彼說是修道斷者意所以者何修道
中無如是法是須陁洹所斷若顛倒
有十二種亦是修道斷者則違佛經
如說佛告比丘若有四顛倒所顛倒
者當知皆是愚小凡夫所以者何凡
夫觀生死法不見端緒如觀狗膀佛
經若說四當知則無十二若說皆是
愚小凡夫當知則非修道所斷問曰
若顛倒但有四者毗婆闍婆提所引
經云何通耶荅曰想心親近顛倒故
亦名顛倒問曰受等諸數法亦親近
顛倒法何故不名顛倒耶荅曰此二
是世俗言說法故世俗皆作是說此
人心顛倒想顛倒而不說受顛倒思
顛倒問曰顛倒體性是何荅曰體性
是慧問曰若顛倒體性是慧者此五
見幾是顛倒幾非顛倒荅曰二見半

是顛倒二見半非顛倒二見半是顛
倒者謂身見見取邊見中常見二見
半非顛倒者謂邪見戒取邊見中斷
見問曰何故二見半是顛倒二見半
非顛倒耶答曰以三事故是顛倒一
以猛利二以妄取三以一向性顛倒
邪見邊見所攝斷見雖是猛利一向
性顛倒而非妄取所以者何一向壞
物體故戒取雖是猛利亦是妄取而
非一向性顛倒所以者何有少相似
故有色界道能離色界有無色界道
能離色界此是顛倒體性乃至廣說
已說體性所以今當說何故名顛倒
顛倒是何義答曰所取顛倒故名顛倒
此顛倒一向見苦斷問曰何故顛倒一
向見苦斷耶答曰因苦生故還見苦
斷復次此顛倒依果生故還見果斷
復次身見是見苦斷性是顛倒以身
見是見苦斷故顛倒亦見苦斷復次
苦諦是麁現法若於麁現法中謬誤
者則為賢聖之所呵責如人晝日謬
誤人所呵責彼亦如是餘三諦微細
若於微細法中有謬誤者賢聖不必

呵責如人於夜有諜誤者不以為人
之所呵責復次行者見苦已更無顛
倒心無有是處以分別故而作是說
假令行者見苦諦已不見餘三諦他
人問言此陰是常是斷答言是斷無
有一剎那住者為是苦是樂耶答言
是苦如熱鐵丸是淨不淨耶答言是
不淨糞穢聚有我無我耶答言無我
無作無作者
問曰堅信堅法人亦斷顛倒何故但
說須陁洹耶答曰應說而不說者當
知此說有餘復次堅信堅法人是分
別相於此顛倒或有斷者有不斷者
此中一向說不分別相者復次欲令
疑者得決定故須陁洹行凡夫所行
法與妻子同一處宿手捫摸骨人耆
憍奢耶衣栴檀塗身亦著種種瓔珞
華鬘亦駈使奴婢僕從亦以手打搏
衆生時人見此事故謂不斷顛倒欲
令此疑得決定故而作是說堅信堅
法人尚無有漏善心不隱沒無記心
現在前何況染汙心耶
問曰須陁洹斯陁含起染愛時為是

樂想淨想為是苦想不淨想若起樂 阿毗曇毗婆沙論第二十四卷 第九張 紀 惠
想淨想者云何不是顛倒耶若是苦
想不淨想者云何起染愛耶答曰應
作是說起樂想淨想問曰若然者云
何不是顛倒耶答曰先作是說以三
事故是顛倒一以猛利二以妄取三
以一向性倒須陁洹染愛雖是猛利
及以妄取而非一向性倒復次或有
於諦計樂計淨或有於境界計樂計
淨於諦計樂計淨者須陁洹永斷於
境界計樂計淨者須陁洹未斷復有
說須陁洹起染愛時計苦計不淨問
曰若然者云何起染愛耶答曰從無
始已來學習此法身心生熱為制伏
此心故起此染愛猶如自喜婆羅門
指觸糞穢詣鍛師所求以火淨之時
鍛師語言可以灰土泥草而以淨之
婆羅門言如是等物不能淨於我指
必當以火淨之是時鍛師燒鉗作大
色以鉗其指時婆羅門為熱所苦逼
便振其手以指著口中婆羅門審知
指不淨但為苦痛所逼而著口中彼
亦如是復次為無始已來久習煩惱

所逼切故為治此法起於染愛如人
身體鮮白軟細而生癰瘡極用苦痛
求欲治之醫語之言汝可以濕狗糞
而用塗之其人即塗審知狗糞不淨
為除病故而以塗之彼亦如是
此三三昧須陁洹幾過去成就幾未
來成就幾現在成就問曰何故作此
論答曰為止言無過去未來行於世
中愚故廣說如上
此三三昧須陁洹幾過去成就幾未
來成就幾現在成就答曰未來悉成
就過去滅已不捨則成就現在若現
在前則成就道比智最初剎那無過
去所以者何未有一剎那生已滅者
生已滅者得果故捨三未來成就一
現在謂無願三昧彼滅已不捨若起
空三昧現在前一過去成就謂無願
三昧三未來一現在謂空彼滅已不
捨若起無相三昧現在前二過去謂
空無願三昧三未來一現在謂無相
若滅已不捨於此三三昧若起一現
在前過去未來三現在一起現在前
若三三昧廣如使揵度大章說信解

脫轉根作見到廣說如人品中若道
過去彼道已修已猗耶乃至廣說修
有四種一得修二行修三對治修四
除去修有為善法是得修行修有漏
法是對治修除去修外國法師說修
有六種四如先說更有二修謂戒修
分別修戒修者是修根如說若此六
根善調伏善覆藏善守護善修者謂
能生樂分別修者分別於身如說此
身謂髮毛爪齒等乃至廣說罽賔沙
門作如是說此二修當知在前二修
中謂對治修除去修是故修有四種
此中依二種修而作論謂得修行修
如說若修法智亦修此智耶此亦依
二修而作論如說修身修心修戒修
慧此亦依二修而作論謂對治修除
去修如說云何修眼根亦依此二修
而作論如說若修世俗初禪亦修無
漏耶此亦依二修而作論謂得修行
修如說若修空三昧亦修無願耶亦
依此二修而作論如說若修身念處
亦修受念處耶亦依此二修而作論
如說若修無常想亦觀無常想耶此

中或有說是得修者或有說是行修
者如說云何可修法一切善有為法
此中雖有四種修義亦依得修行修
而作論是故得作四句有法是得修
行修非對治修除去修有法是對治
修除去修非得修行修有法是得修
行修亦是對治修除去修有法非得
修行修亦非對治修除去修是得修
行修非對治修除去修者無漏有為
法是也是對治修除去修非得修行
修者染汙法不隱沒無記有為法是
也是得修行修亦是對治修除去修
者善有漏法是也非得修行修亦非
對治修除去修者無為法是也問曰
修是何義答曰熏義是修義學習義
是修義明淨義是修義現前修以行
名說未来修以得名說現在以現在
前故名修未来以當生故名修復次
現在有所作故名修未来與欲故名
修復次現在在身中故名修未来以
得故名修
若道過去彼道已修已猗耶答曰若
道過去已修已猗修者謂二種修得

修行修已猗者已過去故頗道已修
已猗彼道不過去耶荅曰有未来道
已修已猗起不淨觀現在前未来有
無量刹那修從第二刹那以後盡名
已修已猗道謂得修以在未来故不
名過去乃至起初盡智現在前未来
有無量盡智刹那修從第二刹那修
已後盡名已修已猗道謂得修若道
未来彼道非已修非已猗耶荅曰或
道在未来彼道非不已修非不已猗
乃至廣作四句云何道在未来彼道
非不已修非不已猗荅曰諸未来道
已修已猗如上所說云何道非已修
非已猗彼道非未来耶荅曰起未曽
得道現在前起不淨觀乃至盡智現
在前此道非已修非已猗此道非未
来非已修者是行修故非未来者是
現在故云何道在未来彼道非已修
非已猗荅曰諸未来道非已修非已
猗者起不淨觀乃至盡智現在前未
来無量刹那修諸未来修與最初刹
那俱者彼道非已修已猗所以者何
是今修今猗謂得修而彼道在未来

去何道不在未来彼道非不已修非
不已猗荅曰過去道亦起曾得道現
在前曾得道者曽得不淨觀乃至盡
智起現在前問曰此道是今修今猗
是行修何故說非不已修非已猗耶
荅曰此文應如是說過去道是也不
應說起曾得道現在前若作是說有
何意耶荅曰此道雖是行修今修今
猗亦是得修已修已猗若道現在彼
道今修今猗耶荅曰若道現在彼道
今修今猗或具二修謂得修行修或
有唯行修者頗道今修今猗彼道非
現在耶荅曰有起未曾得道現在前
未来相似者修相似有四種一修相
似二或相似三界相似四性相似修
相似者此中說起未曾得道現在前
未来相似者修此中或有說有漏道
有漏道相似修無漏道無漏相似修
評曰應作是說有漏道有漏道無漏
道相似修無漏道有無漏道有漏道
相似所以者何以彼力故起世俗道
現在前有漏無漏道修起無漏道現
在前無漏有漏道修戒相似者如業

阿毗曇毗婆沙論第五十四卷 第十五張 規

揵度說若成就過去戒亦成就未来
現在相似戒耶相似戒者如逮解脫
戒有相似逮解脫戒禪戒有相似禪
戒無漏戒有相似無漏戒有作戒有
相似有作戒無作戒有相似無作戒
界相似者如根揵度說若成就此相
似眼根亦成就此相似身根耶若法
同在一界可得者名界相似欲界法
與欲界法相似色界法與色界法相
似無色界法與無色界法相似性相
似者如毗尼中說尊者庵婆摩羅子
左手放光為諸相似比丘分房舍卧
具相似誦修多羅者同在一處相似
誦毗尼者同在一處相似誦阿毗曇
者同在一處相似行阿練若法者同
在一處欲令諸比丘同住談論靜默
者各相隨順故餘經亦說衆生種類
相似相隨行惡者與行惡者相隨行
善者與行善者相隨此中於此四種
相似中依修相似而作論起不淨觀
現在前未来有無量不淨觀剎那修
諸未来修與最初剎那俱者此是今
修謂得修彼道非現在在未来故阿

那般那念處煖頂忍世第一法見道
修道盡智現在前時說亦如是問曰
退阿羅漢果住須陁洹果時須陁洹
果但是得亦是修耶荅曰但是得不
修若還得阿羅漢果時但是得亦是
修耶荅曰過去者是得非修未來者
是得亦修問曰何故過去者是得非
修未來者是得亦修耶荅曰若有現
在因者有得亦修若無現在因者但
得非修問曰須陁洹果亦有現在因
何故但得非修耶荅曰若有現在因
能勝進者是得亦修住須陁洹果雖
有現在因而是退道故但得非修

阿毗曇毗婆沙論卷第五十四

甲辰歲高麗國大藏都監奉
勅彫造